

PRINSIP TOLERANSI ISLAM DALAM MENANGANI KONFLIK KEPELBAGAIAN KAUM DI MALAYSIA

Salihah Ali

salihah01@yahoo.com

Universiti Kebangsaan Malaysia

Mohd. Isa Hamzah

isa_hamzah@ukm.edu.my

Universiti Kebangsaan Malaysia

Maimun Aqsha Lubis

draqsha@gmail.com

Universiti Kebangsaan Malaysia

Eka Yusnaldi, M.Pd.

ekayusnaldi@uinsu.ac.id

Universitas Islam Negeri (UIN), Sumatera Utara Medan

Ikwan Lubis SE, MM

ikwanlubisemm@gmail.com

Universitas Budi Darma, Sumatera Utara Indonesia

Siti Hajar Taib

aza790219@gmail.com

Kementerian Pendidikan Malaysia

ABSTRAK

Toleransi merupakan salah satu unsur budaya yang dianjurkan oleh Islam. Toleransi diamalkan oleh para nabi dengan bimbingan Allah SWT. Malaysia adalah negara yang mempunyai kepelbagaian etnik, oleh itu prinsip dan sikap toleransi sangat penting untuk mencipta keharmonian dan kesejahteraan di kalangan masyarakat yang pelbagai. Elemen-elemen positif yang dipraktikkan dalam perhubungan masyarakat pelbagai kaum hendaklah sentiasa disuburkan dalam pergaulan seharian selagi tidak bertentangan dengan syariat Islam. Suasana yang harmoni ini bertujuan memupuk rasa kebersamaan bagi mengelakkan permusuhan agar kelestarian dalam

kesejahteraan itu terus berpanjangan. Konflik antara kaum mesti dielakkan kerana kesan buruknya kadang kala tidak dapat dijangkakan. Justeru, kertas konsep ini membincangkan tentang prinsip toleransi yang mesti diterjemahkan pengamalannya dalam kalangan bangsa Malaysia dengan melihat kepada aspek kehidupan beragama, hidup berdampingan dan juga dalam hubungan bermasyarakat. Kaum Melayu sebagai etnik majoriti haruslah mengambil peluang mempelopori dan mempraktikkan amalan toleransi sebagaimana yang dianjurkan oleh Islam. Manakala etnik-etnik lain hendaklah matang dalam menilai sesuatu perkhabaran yang tidak pasti, menerima dengan hati terbuka, berlapang dada dan menghargai usaha yang dilakukan demi mewujudkan kerukunan hidup bermasyarakat. Pemahaman yang jelas terhadap konsep menjadikan diri sebagai rahmat kepada ramai orang berteraskan perspektif perundangan, social, kesederhanaan dan kebolehidupan secara bersama menjadikan ruang yang luas untuk toleransi bermasyarakat diaplikasikan dalam kehidupan seharian tanpa mengira latar belakang.

Kata kunci : Toleransi Islam; Konflik; Kepelbagaian Kaum; Bangsa Malaysia

PRINCIPLES OF ISLAMIC TOLERANCE IN DEALING WITH RACIAL DIVERSITY CONFLICT IN MALAYSIA

ABSTARCT

Tolerance is one of cultural elements propagated by Islam. Tolerance was practiced by the prophets with the guidance of Allah SWT. Malaysia is a country of ethnicity diversity, therefore principle and tolerance attitude are very crucial in order to prevail harmony and prosper among diverse community. The positive elements practised in the multi-racial community relationship should always be practiced in a daily life as long as not contrary to Islamic law. This harmonious atmosphere is aimed at fostering a sense of belonging to prevent hostility so that sustainability in well-being continues to be prolonged. Inter-racial conflict must be avoided as the adverse effects sometimes can not be expected. Hence, this concept paper discusses the principle of tolerance that must be translated into the practice among Malaysians by looking at various aspects of religious life, living together and community relationship. As the majority of ethnic Malays should take the opportunity to explore and practice tolerance, as instructed by Islam. While other ethnic groups should be mature in evaluating unfounded news and accepting with open heart efforts made to create a unity in the community. A clear understanding of the concept of making oneself a blessing to many people based on legal, social, simplicity and liveability perspectives together makes a wide space for community tolerance to be applied in everyday life regardless of background.

Keyword : Islamic tolerance; Conflict; Multiracial; Malaysia

PENDAHULUAN

Malaysia adalah sebuah negara yang mempunyai keistimewaan tersendiri dengan rakyatnya terdiri daripada berbagai keturunan, bahasa, dan agama dengan pelbagai adat resam dan budaya. Disebabkan kedudukan geografinya sejak dari dahulu lagi, Malaysia telah menjadi tempat pertemuan yang strategik antara timur dan barat. Terletaknya di antara laluan Laut India dan China menyebabkannya menjadi tempat pertemuan tamadun besar India dan China secara tidak langsung (Razaleigh 2012). Malaysia juga adalah tempat di mana bertemunya agama-agama terbesar di dunia. Maka, bolehlah dikatakan bahawa pembangunan Malaysia sebagai sebuah negara berbilang kaum sangat berkait rapat dengan faktor ini.

Namun, mencari titik persamaan dalam kepelbagaian ini masih menjadi cabaran utama yang perlu diambil perhatian yang serius. Dalam perjalanan sejarah yang panjang, tercatat juga pelbagai konflik antara kaum selari dengan konflik antara agama (Suraya 2014; Khairul Azhar 2016). Tahap integrasi antara etnik di Malaysia masih berada dalam keadaan yang belum kukuh walau pun terdapat pandangan yang bervariasi tentang perkara ini. Setiap etnik yang membentuk bangsa Malaysia mempunyai kepentingan dan tuntutan masing-masing mengikut kehendak dan identiti bangsa mereka. Menurut Lukman dan Khaidzir (2003), perbezaan ini bukan sahaja menyukarkan proses pembentukan identiti nasional bangsa, malah menimbulkan banyak konflik dan pertentangan yang kadangkala begitu sukar untuk diselesaikan.

Justeru, sebuah titik persamaan demi kesejahteraan bersama adalah asas utama untuk mendepani cabaran hidup dalam kemajmukan bangsa di Malaysia. Namun, dalam konteks Islam sebagai sebuah agama yang dominan di negara kita, konsep toleransi sebenar mestilah diutamakan supaya tidak bertentangan dengan syariat Islam. Etnik Melayu beragama Islam sebagai etnik yang dominan di Malaysia menggalas tanggungjawab yang berat untuk memberi kefahaman yang benar tentang Islam dan menunjukkan contoh yang terbaik kepada bangsa lain biar pun mungkin proses ini memakan masa yang panjang. Etnik Melayu yang dididik dengan ajaran Islam harus menonjolkan sikap toleransi yang tinggi dan dalam masa yang sama menyebarluaskan kepada bangsa-bangsa lain betapa Islam memandang berat tentang keadilan sejagat tanpa mengambil kira warna kulit, budaya atau agama.

PENYATAAN MASALAH

Konflik adalah perkara semula jadi yang ada pada diri manusia, jika tidak ditangani dengan baik ia akan menghasilkan perkara negatif, tetapi apabila konflik itu ditangani dengan bijak, ia akan mendatangkan hasil yang positif. Ini menunjukkan bahawa konflik merupakan suatu perkara

yang biasa berlaku dalam masyarakat. Bahkan tidak ada sebuah komuniti atau masyarakat yang tidak pernah mengalami konflik antara anggotanya atau dengan kelompok lainnya. Menurut Bharudin dan Ajidar (2013), konflik tidak dapat dihapuskan kecuali jika ia akan hilang bersama hilangnya masyarakat itu sendiri.

Konflik berasal dari perkataan Bahasa Inggeris '*conflict*' yang bermaksud '*to be in opposition to another or each other.*' Dari sudut bahasa, konflik digunakan sebagai satu istilah dalam sains sosial untuk menunjukkan keadaan tidak setuju atau bertentangan di antara individu atau kumpulan dalam sesebuah masyarakat. Dalam ilmu sosiologi, konflik adalah proses sosial antara dua orang atau lebih, di mana salah satu pihak berusaha menghancurkan pihak lain atau membuat pihak lain tidak berdaya (Bharudin dan Ajidar 2013). Dari pengertian di atas, konflik dapat diertikan sebagai suatu proses sosial dalam masyarakat yang disebabkan oleh perbezaan ciri-ciri dalam keyakinan, ideologi, fahaman, adat istiadat, kepentingan dan sebagainya.

Umum mengetahui bahawa etnik perkauman merupakan ciri penting masyarakat Malaysia. Kepercayaan agama, perbezaan bahasa, pengkhususan ekonomi, sikap politik dan bentuk kediaman kesemuanya secara kasar selari dengan pengenalan kumpulan etnik (Paul Douglas 1973). Walaupun fenomena tersebut telah 38 tahun dikaji, namun kenyataannya sehingga kini masih relevan dengan perkembangan realiti semasa. Bangsa Malaysia mono-etnik yang wujud pada awal sejarah Malaysia telah melalui proses transformasi multi-dimensi sehingga bentuk dan sifat asalnya bertukar menjadi sebuah bangsa Malaysia yang multi-etnik sifatnya (Fatimi, Zulkanain dan Arbaiyah 2016)

Dalam perjalanan sejarah yang panjang, tercatat pelbagai konflik antara kaum selari dengan konflik antara agama. Tidak dapat dinafikan setiap etnik yang membentuk bangsa Malaysia mempunyai kepentingan dan tuntutan masing-masing mengikut kehendak dan identiti bangsa mereka. Kajian Lukman dan Khaidzir (2003) membuktikan bahawa perbezaan ini bukan sahaja menyukarkan proses pembentukan identiti nasional bangsa, malah menimbulkan banyak konflik dan pertentangan yang kadangkala begitu sukar untuk diselesaikan. Walaupun suasana kelihatannya agak harmoni dan wujud perpaduan antara kaum-kaum utama di Malaysia, namun menurut Hamidi, Kalthum dan Mohd Nizar (2016), semua pihak harus berhati-hati disebabkan keterbukaan dan keterdedahan kepada konflik kaum boleh berlaku bila-bila masa sahaja.

Gagasan bangsa Malaysia umpamanya, yang cuba untuk diaplikasikan dengan harapan semua kaum harus mempunyai perasaan sebangsa dengan nama kolektif (bangsa Malaysia), juga menimbulkan reaksi berbeza dalam kalangan mereka. Orang bukan Melayu khususnya etnik Cina dan India, status mereka sebagai komponen satu bangsa baru iaitu bangsa Malaysia memang diharapkan kerana ia memberi legitimasi kebangsaan. Namun, mereka dihantui kebimbangan dalam soal bahasa dan budaya kerana takut ditenggelami oleh etnik Melayu.

Manakala orang Melayu, tidak senang dengan status yang dikecilkan sebagai etnik sekalipun sebagai komponen utama dan pentakrif bangsa Malaysia itu sendiri (Abdul Rahman 2001; Mohd Sabri 2016).

TUJUAN KAJIAN DAN OBJEKTIF KAJIAN

Kajian ini dijalankan adalah untuk membincangkan tentang penyelesaian terhadap konflik yang berlaku dalam kepelbagaian masyarakat majmuk di Malaysia. Secara khususnya, objektif kajian adalah seperti yang berikut:

1. Membincangkan prinsip-prinsip toleransi Islam dalam hubungan bermasyarakat rakyat berbilang kaum dan etnik di Malaysia.
2. Mengenal pasti elemen-elemen penerapan toleransi Islam bagi menangani konflik yang berlaku dalam masyarakat berbilang kaum dan etnik di Malaysia.

METODOLOGI KAJIAN

Kajian ini adalah kajian perpustakaan yang merujuk kepada sumber-sumber ilmiah daripada perpustakaan dengan cara mengulas atau membincangkan bahan yang telah dipilih berdasarkan tajuk kajian. Selain itu, pengkaji juga menggunakan bahan bacaan daripada internet sebagai rujukan melalui jurnal dan artikel terdahulu sebagai sumber maklumat.

KONFLIK DALAM MASYARAKAT MAJMUK

Konflik adalah perkara semula jadi yang ada pada diri manusia, jika tidak ditangani dengan baik ia akan menghasilkan perkara negatif, tetapi apabila konflik itu ditangani dengan bijak, ia akan mendatangkan hasil yang positif. Ini menunjukkan bahawa konflik merupakan suatu perkara yang biasa berlaku dalam masyarakat. Bahkan tidak ada sebuah komuniti atau masyarakat yang tidak pernah mengalami konflik antara anggotanya atau dengan kelompok lainnya. Menurut Bharudin dan Ajidar (2013), konflik tidak dapat dihapuskan kecuali jika ia akan hilang bersama hilangnya masyarakat itu sendiri.

Konflik berasal dari perkataan Bahasa Inggeris '*conflict*' yang bermaksud '*to be in opposition to another or each other.*' Dari sudut bahasa, konflik digunakan sebagai satu istilah dalam sains sosial untuk menunjukkan keadaan tidak setuju atau bertentangan di antara individu atau kumpulan dalam sesebuah masyarakat. Dalam ilmu sosiologi, konflik adalah proses sosial antara dua orang atau lebih, di mana salah satu pihak berusaha menghancurkan pihak lain atau membuat pihak lain tidak berdaya (Bharudin dan Ajidar 2013). Dari pengertian di atas, konflik

dapat diertikan sebagai suatu proses sosial dalam masyarakat yang disebabkan oleh perbezaan ciri-ciri dalam keyakinan, ideologi, fahaman, adat istiadat, kepentingan dan sebagainya.

Umum mengetahui bahawa etnik perkauman merupakan ciri penting masyarakat Malaysia. Kepercayaan agama, perbezaan bahasa, pengkhususan ekonomi, sikap politik dan bentuk kediaman kesemuanya secara kasar selari dengan pengenalan kumpulan etnik (Paul Douglas 1973). Walaupun fenomena tersebut telah 38 tahun dikaji, namun kenyataannya sehingga kini masih relevan dengan perkembangan realiti semasa. Bangsa Malaysia mono-etnik yang wujud pada awal sejarah Malaysia telah melalui proses transformasi multi-dimensi sehingga bentuk dan sifat asalnya bertukar menjadi sebuah bangsa Malaysia yang multi-etnik sifatnya (Fatimi, Zulkanain dan Arbaiyah 2016)

Dalam perjalanan sejarah yang panjang, tercatat pelbagai konflik antara kaum selari dengan konflik antara agama. Tidak dapat dinafikan setiap etnik yang membentuk bangsa Malaysia mempunyai kepentingan dan tuntutan masing-masing mengikut kehendak dan identiti bangsa mereka. Kajian Lukman dan Khaidzir (2003) membuktikan bahawa perbezaan ini bukan sahaja menyukarkan proses pembentukan identiti nasional bangsa, malah menimbulkan banyak konflik dan pertentangan yang kadangkala begitu sukar untuk diselesaikan. Walaupun suasana kelihatannya agak harmoni dan wujud perpaduan antara kaum-kaum utama di Malaysia, namun menurut Hamidi, Kalthum dan Mohd Nizar (2016), semua pihak harus berhati-hati disebabkan keterbukaan dan keterdedahan kepada konflik kaum boleh berlaku bila-bila masa sahaja.

Gagasan bangsa Malaysia umpamanya, yang cuba untuk diaplikasikan dengan harapan semua kaum harus mempunyai perasaan sebangsa dengan nama kolektif (bangsa Malaysia), juga menimbulkan reaksi berbeza dalam kalangan mereka. Orang bukan Melayu khususnya etnik Cina dan India, status mereka sebagai komponen satu bangsa baru iaitu bangsa Malaysia memang diharapkan kerana ia memberi legitimasi kebangsaan. Namun, mereka dihantui kebimbangan dalam soal bahasa dan budaya kerana takut ditenggelami oleh etnik Melayu. Manakala orang Melayu, tidak senang dengan status yang dikecilkan sebagai etnik sekalipun sebagai komponen utama dan pentakrif bangsa Malaysia itu sendiri (Abdul Rahman 2001; Mohd Sabri 2016).

PRINSIP TOLERANSI ISLAM MENDEPANI MASYARAKAT MAJMUK

Islam adalah agama yang sifatnya membawa rahmat kepada sekalian alam melalui utusannya Nabi Muhammad SAW. Islam bersifat universal, humanis, dinamis, kontekstual dan abadi sepanjang masa (Muhammad Makmun 2016). Sifat Islam yang *rahmatan lil 'alamin* ini juga mampu membuat para pendakwah membawakan Islam dengan penuh keramahan, kedamaian

dan kebijaksanaan, mudah diterima oleh masyarakat dengan sukarela tanpa penentangan dan kekerasan (Abdul Muchith 2006). Allah SWT berfirman dalam surah al-Anbiya' ayat 107:

“Tidaklah aku diutus melainkan untuk membawa rahmat bagi seluruh alam.”

(Abdullah Basmieh 2002)

Nabi Muhammad SAW adalah contoh terbaik yang menjadi *uswatun hasanah* dalam kehidupan manusia sejagat. Baginda membawa utusan Maha Pencipta, menjadi teladan umat manusia sepanjang zaman. Sifat Islam yang amat menitik beratkan semua aspek dalam kehidupan inilah yang memberi panduan kepada manusia untuk menjalani hidup di muka bumi ini. Justeru, dalam membincangkan tajuk ini penulis merasakan hendaklah kita kembali kepada fitrah dan merujuk syariat yang telah ditetapkan agar tidak terpesong dari landasan yang benar.

Toleransi yang berasal dari bahasa latin *tolerantia* bermaksud kelonggaran, kelembutan hati, keringanan dan kesabaran Hornby AS (1995). Pendapat ini diperkukuhkan lagi oleh Umar Hashim (1997) bahawa toleransi memberi makna pemberian kebebasan kepada sesama manusia atau kepada semua warga masyarakat untuk melaksanakan keyakinannya atau aturan hidupnya bagi menentukan nasibnya masing-masing. Manakala dalam bahasa Arab, toleransi diertikan sebagai *tasamuh* yang bermaksud kemurahan hati, saling mengizinkan dan saling memudahkan (Humaidi 1980). Dari pengertian di atas, dapatlah disimpulkan bahawa toleransi mengarah kepada sikap terbuka dan mahu mengakui adanya berbagai-bagai macam perbezaan, baik dari sisi suku bangsa, warna kulit, bahasa, adat-istiadat, budaya serta agama.

Walaupun tidak dijelaskan secara langsung perkataan toleransi dalam al-Quran, namun landasan kepada pemikiran ini sebagaimana firman Allah SWT dalam surah al-Hujurat ayat 13 yang bermaksud:

“Hai manusia, sesungguhnya Kami menciptakan kamu dari seorang laki-laki dan seorang perempuan dan menjadikan kamu berbangsa-bangsa dan bersuku-suku supaya kamu saling kenal-mengenal.”

(Abdullah Basmieh 2002)

Dalam ayat di atas, Alwi Shihab (2005) mentafsirkan kata *lita'arafu* bukan hanya bererti berinteraksi semata-mata tetapi bermaksud berinteraksi yang positif. Dari akar kata yang sama pula, setiap perbuatan yang baik dinamakan *ma'ruf*. Melihat kepada takrifan yang diberikan di atas beserta dalil al-Quran, dapat difahami bahawa toleransi adalah satu tuntutan yang perlu dilaksanakan dalam kehidupan bermasyarakat. Tanpa toleransi, kepincangan hidup dalam kebersamaan akan berlaku dan boleh menimbulkan perpecahan. Akhirnya, matlamat untuk melahirkan sebuah masyarakat yang hidup dalam keadaan aman dan damai serta bertimbang rasa di antara satu sama lain akan terbantut sekaligus tidak akan tercapai.

Berbicara tentang toleransi, Islam tidak pernah menolak sama sekali bahkan menawarkan konsep toleransi yang rasional dan boleh dipraktikkan dalam apa jua keadaan sekali pun. Ini kerana, menurut Hasan Nandwa (2016), manusia adalah makhluk sosial dan wujud dalam suasana sosial yang menuntut satu set peraturan untuk mengawal selia perilaku individu untuk mengelakkan konflik serta mengawal selia kepentingan dan keinginan individu. Kita sedia maklum bahawa, pengalaman dan takdir dari sejarah pada hari ini berkait rapat dengan sunnatullah yang memang realitinya berlaku dan sememangnya adalah fitrah manusia itu sendiri.

Selaras dengan keteladanan Nabi Muhammad SAW, toleransi dan moderasi yang baginda ajarkan harus sentiasa menjadi acuan dan pedoman dalam interaksi dengan penganut agama yang lain (Alwi Shihab 1998). Maka sudah pasti segala perbuatan yang ditunjukkan oleh baginda serta amalan yang dipraktikkan adalah didasari perintah Allah SWT. Bahkan, banyak contoh yang telah ditunjukkan oleh baginda tentang sifat toleransi ini. Oleh yang demikian, berpandukan kajian Muhammad Yasir (2014), maka toleransi boleh dikategorikan kepada tiga aspek utama iaitu toleransi beragama, toleransi hidup berdampingan dan toleransi dalam hubungan bermasyarakat.

a-Toleransi Beragama

Pluralisme adalah satu sunnatullah yang harus direnungi dan diyakini setiap umat. Kesedaran umat beragama menjadi kunci bagi kelangsungan dalam menjalankan agamanya masing-masing. Namun bukan bermakna semua agama adalah sama ertinya (M. Syaiful 2014). Islam tetap mengakui adanya pluralisme agama iaitu dengan mengakui perbezaan dan identiti agama masing-masing (*lakum dinukum waliyadin*). Terdapat banyak dalil dari al-Quran yang menjadi asas pemikiran ini dalam membicarakan hakikat kepelbagaian fitrah beragama dalam kalangan umat manusia. Firman Allah SWT dalam surah Hud ayat 118 yang bermaksud:

“Jikalau Tuhanmu mengkehendaki, tentu Dia menjadikan manusia umat yang satu, tetapi mereka senantiasa berselisih pendapat.”

(Abdullah Basmieh 2002)

Menurut Alwi Shihab (2005), pluralisme yang dimaksudkan adalah interaksi saling berimplikasi positif melalui penggunaan kata *mukhtalifin* yang berkonotasi positif, *take and give*, kasih sayang dan saling menghormati terhasil dari perbezaan tersebut. Sedangkan kata *syiqaq* iaitu lawan kepada *mukhtalifin* bermakna perbezaan yang berkonotasi negatif yang membawa kepada pertikaian. Ini menunjukkan bahawa tahap toleransi yang paling tinggi dalam Islam ialah kebebasan penganut agama lain untuk menjalankan ibadat serta amalan mereka walaupun ianya mungkin bertentangan dengan amalan mereka sendiri.

Fakta sejarah telah memperlihatkan kedatangan Islam ke Tanah Melayu adalah atas usaha dakwah para pedagang dari Asia Barat pada abad ke-7 Masihi. Semenjak itu, Islam berkembang pesat berikutan dengan kemunculan beberapa buah kerajaan Islam di Pasai dan Perlak di persekitaran Selat Melaka pada abad ke-13 Masihi (Abdul Rahman 1989; Mahayudin 2001). Walaupun kini agama Islam diisytiharkan sebagai agama rasmi persekutuan, kebebasan beragama bagi orang bukan Islam tetap dipelihara. Ini kerana Islam bukanlah agama paksaan sehingga menzalimi hak penganut agama lain untuk bebas dengan pegangan dan menjalankan ibadah mereka.

Hasil kajian Ahmad Tarmizi et al. (2014) memperlihatkan bahawa, isu agama masih merupakan isu paling sensitif yang berpotensi menegangkan hubungan antara penganut pelbagai agama di Malaysia. Ini dikukuhkan lagi dengan pendapat Muhammad Nazmi, Jaffary Awang dan Muhammad Helmy (2016) bahawa, isu murtad, penukaran agama, industri makanan, pembinaan tempat ibadah, dasar-dasar kerajaan seperti dasar Islamisasi dan Islam Hadhari serta lain-lain isu sering menjadi perdebatan, kecurigaan dan prejudis sebahagian masyarakat beragama di negara ini. Fakta menunjukkan bahawa isu-isu seumpama ini amat mudah dimanipulasi oleh pelbagai pihak untuk kepentingan tertentu. Perkara ini perlu diberi perhatian yang serius memandangkan bibit-bibit pertelingkahan awal boleh menjadikan keadaan bertambah rumit.

Malaysia juga pernah digemparkan dengan beberapa konflik yang melibatkan isu sensitif, misalnya tuntutan terhadap penggunaan kalimah Allah oleh penganut Kristian. Menurut Mujahid Yusof Rawa (2013) pertikaian penggunaan kalimah Allah bermula selepas Mahkamah Tinggi memutuskan akhbar *The Herald* boleh menggunakan kalimah Allah dalam penerbitannya setelah dilarang dan disekat oleh Kementerian Dalam Negeri (KDN). Keputusan itu menimbulkan kemarahan umat Islam dan sepanjang tahun 2010, kes ini menguasai media sama ada

pendapatnya bersifat pro atau kontra. Kemuncaknya, insiden serangan dan cubaan pembakaran tiga buah gereja yang berlaku pada 8 Januari 2010 memperlihatkan bahawa isu tersebut berpotensi untuk dieksploitasi bagi mencetuskan ketegangan antara penganut pelbagai agama di Malaysia (Zieman 2015).

Dengan mengambil contoh isu ini, Khairul Azhar (2016) berpandangan bahawa Islam secara asalnya menerima dan membenarkan penggunaan kalimah Allah oleh golongan bukan Islam antaranya dipelopori oleh sarjana luar negara seperti Yusuf al-Qardhawi dan Wahbah al-Zuhaili serta sebahagian sarjana tempatan seperti Dr. Zaharuddin Abdul Rahman dan Dr. Mohd Asri. Golongan kedua pula cenderung mengharamkan penggunaan kalimah Allah kepada bukan Muslim. Mereka terdiri daripada sarjana luar negara seperti Syeikh Abd al-Hamid al-Ballali dan Syeikh Abd al-Muhsin serta daripada kalangan sarjana tempatan seperti Dr. Haron Din dan Dr. Khadijah Hambali.

Apabila dikaitkan dengan toleransi beragama, polemik tentang konflik ini mesti ditangani dengan bijaksana dan berhati-hati. Walaupun akhirnya keputusan berpihak kepada umat Islam, namun atas dasar toleransi larangan penggunaan kalimah Allah dikecualikan kepada penganut Kristian khususnya di Sabah dan Sarawak kerana menurut Khairul Azhar (2016), amalan ini telah pun berlaku dalam tempoh yang lama tanpa sebarang konflik. Berbeza dengan semenanjung yang majoritinya adalah orang Melayu beragama Islam, tuntutan tersebut tidak begitu relevan dan tiadanya keperluan mendesak untuk dilaksanakan. Jelasnya, keputusan ini bersifat adil kepada semua pihak kerana mengambil kira semua aspek demi memelihara keharmonian dalam hubungan bermasyarakat di Malaysia.

Sesungguhnya toleransi beragama yang dilakukan dengan penuh kesedaran akan melahirkan sikap inklusif umat beragama. Sikap ini menganggap agama sendiri benar tetapi masih memberikan ruang untuk menyatakan kebenaran agama lain yang diyakini benar oleh umatnya. Toleransi itu cukup mensyaratkan adanya sikap membiarkan dan tidak menyakiti orang atau kelompok lain, baik yang berbeza agama maupun yang sama (Nasution 2016). Allah SWT berfirman dalam surah al-Kafirun ayat 8 yang bermaksud:

”Untukmu agamamu, dan untukku agamaku”

(Abdullah Basmieh 2002)

Ini bererti, setiap penganut agama boleh mengamalkan keyakinan ajarannya masing-masing dan dalam pada masa yang sama mereka tidak boleh mengganggu hak pegangan, kepercayaan dan cara hidup penganut agama lain. Manusia menurut al-Quran, tercipta dari jiwa yang satu dan kemudian terbahagi dalam berbagai ras dan suku (M. Syaiful 2014). Bahkan, Sirah Nabi Muhammad SAW sendiri telah membuktikan bahawa kepelbagaian suku dan bangsa penduduk Madinah itu bukannya satu kelemahan yang boleh menyebabkan perpecahan. Malah, perbezaan akidah itu bukanlah satu penghalang dalam membentuk perpaduan di kalangan penduduk Madinah.

Tuntasnya, penulis berpendapat semua bangsa bebas mengamalkan agama masing-masing selagi tidak menimbulkan sentimen dan mengganggu sensitiviti satu sama lain. Setiap individu sepatutnya menanamkan di dalam dirinya sifat toleransi, serta menerapkannya dalam kehidupan bersosial masyarakat terutamanya apabila terdapat pelbagai kepercayaan atau agama dalam lingkungan kehidupannya. Hak kebebasan beragama seperti yang diperuntukkan dalam perlembagaan hendaklah menjadi nadi dan asas perpaduan di negara kita. Sebarang pertikaian dan usaha mereka yang cuba memporak perandakan keharmonian mestilah ditangani dengan bijaksana. Mengekalkan keamanan negara berbilang bangsa memerlukan komitmen yang jitu walaupun mungkin berhadapan dengan cabaran mendatang yang boleh menggugat keamanan hidup bersama.

b-Toleransi Hidup Berdampingan

Kepelbagaian yang diciptakan oleh Allah SWT adalah untuk saling berkenalan. Manusia tidak punya alternatif lain kecuali menerima dan memelihara realiti dan ketentuan Allah ini dengan mengarahkan kepada kepentingan dan tujuan bersama (Sahibi 1983). Hidup saling bertoleransi di bawah bumbung yang sama adalah jalan terbaik yang membawa manfaat terhadap kemaslahatan hidup manusia. Proses ini sangat penting dalam membina keakraban dan mengelakkan pertelingkahan yang boleh menghancurkan sesebuah negara. Perintah ini dizahirkan dalam firmanNya dalam surah al-Mumtahanah ayat 8 yang bermaksud:

“ Allah tidak melarang kamu untuk berbuat baik dan berlaku adil terhadap orang-orang yang tidak memerangimu kerana agama dan tidak (pula) mengusir kamu dari negerimu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang berlaku adil.”

(Abdullah Basmieh 2002)

Berdasarkan ayat di atas, kaum muslimin diharuskan berbuat baik dan adil kepada seluruh manusia walau kafir sekalipun dengan syarat mereka tidak memerangi Islam (Yusuf al Qardhawi 1992). Ini bermakna kita hendaklah sentiasa bergaul sesama mereka dengan cara yang baik, bersikap adil dan tidak sesekali menzalimi hak-hak mereka. Hanya yang dilarang Allah SWT adalah mengangkat pemimpin dari orang-orang kafir yang memerangi umat Islam dan mengusir mereka dari tanahairnya. Malah sirah Nabi Muhammad SAW boleh menjadi contoh perihal perlakuan mulia baginda dalam mensikapi mereka yang berbeza akidahnya. Dalam satu hadis riwayat Bukhari ada diceritakan:

“Sesungguhnya Nabi SAW dilintasi di hadapannya oleh satu jenazah, lalu baginda berdiri. Diberitakan kepada baginda bahawa ia adalah jenazah seorang Yahudi. Lalu baginda bersabda: “Tidakkah ia satu jiwa?.”

(Abdullah Basmieh 2002)

Realiti bangsa Malaysia yang berbilang kaum, budaya dan agama menuntut kesedaran yang tinggi untuk menyubur rasa saling hormat menghormati, bersikap terbuka dan saling menerima kewujudan masing-masing dengan seadanya. Hidup dalam kepelbagaian ini adalah fitrah manusia untuk saling bertolak ansur, tidak fanatik serta mementingkan diri sendiri. Dalam sejarah pembukaan Kota Mekah, tawaran keselamatan diberikan kepada penduduk Mekah walaupun sebelum itu mereka adalah musuh Islam. Perbezaan agama bukanlah alasan untuk mereka dizalimi dan dinafikan hak menerima bantuan yang adil dan saksama.

Masyarakat berbilang kaum di Malaysia sememangnya sangat sensitif terhadap isu-isu yang melibatkan bangsa atau etnik dan tidak terkecuali pelajar universiti yang merupakan generasi muda di negara ini. Sebagai contoh, terdapat salah tanggapan dalam kalangan pelajar universiti berbangsa Cina bahawa menjadikan budaya kebangsaan yang berasaskan bangsa Melayu, bererti menyekat hak dan kebebasan bangsa lain mengekalkan budaya asal mereka (Chiok P.F et al. 2012). Polarisasi etnik di universiti awam Malaysia mungkin fenomena sosial yang tidak dapat dielakkan. Pengalaman sosialisasi dan cara didikan menyebabkan mereka sentiasa melihat diri mereka sebagai orang Cina atau Melayu dan melihat orang lain sebagai ‘orang lain’. Mereka lebih dominan untuk bersama-sama dalam kumpulan etnik mereka sendiri dan mencipta solidariti etnik masing-masing (Chin Yee Mun 2013).

Dalam perjalanan sejarah yang panjang, tercatat pelbagai konflik antara kaum selari dengan konflik antara agama. Tahap integrasi antara etnik di Malaysia masih berada dalam keadaan yang belum kukuh walau pun terdapat pandangan yang bervariasi tentang perkara ini. Setiap etnik yang membentuk bangsa Malaysia mempunyai kepentingan dan tuntutan masing-

masing mengikut kehendak dan identiti bangsa mereka. Menurut Lukman dan Khaidzir (2003), perbezaan ini bukan sahaja menyukarkan proses pembentukan identiti nasional bangsa, malah menimbulkan banyak konflik dan pertentangan yang kadangkala begitu sukar untuk diselesaikan.

Berbicara tentang toleransi hidup berdampingan ini, kita boleh mengambil contoh kehidupan bertoleransi etnik Sarawak yang pelbagai bangsa dan agama. Menurut Khadijah, Wan Ariffin & Suraya (2014), amalan toleransi antara masyarakat pelbagai agama dan etnik di Sarawak dilihat amat tinggi. Perihal ini ditonjolkan melalui pengalaman pergaulan luas, penempatan penduduk pelbagai etnik yang bercampur dan perkahwinan campur yang berkembang luas. Dalam keluarga penulis sendiri pun, berlaku percampuran budaya hasil perkahwinan dengan pasangan masing-masing yang berbeza kaum seperti bangsa Cina dan Bidayuh. Ikatan kekeluargaan yang berbeza budaya tetap utuh malah hidup harmoni tanpa mencetuskan sebarang unsur pertelingkahan. Sikap saling memahami dan memelihara hak masing-masing inilah sebenarnya tuntutan Islam terhadap umatnya.

Realiti ini dikuatkan lagi dengan hasil kaji selidik yang telah dibuat oleh Khadijah, Wan Ariffin & Suraya (2014) tentang kemungkinan berlakunya masalah atau kesukaran hidup bersama dalam ahli keluarga yang berbilang agama. Seramai 92% responden tidak mengalami sebarang masalah kerana setiap ahli keluarga telah dididik dan diajar untuk saling menghormati, berinteraksi, bergaul, dan menjalin hubungan mesra dengan penganut agama yang berbeza. Hanya 8% yang mengalami kesukaran dengan alasan antaranya tidak selesa dengan Islam yang penuh pantang larang, sukar dan berdisiplin. Namun, mereka tidak pernah menentang anggota keluarga mereka yang Muslim, bahkan masih tetap menghormati dan melihat perbezaan ini sebagai satu keunikan hidup masyarakat pelbagai etnik di Sarawak.

Jika dikaji sikap toleransi yang telah ditunjukkan Nabi Muhammad SAW, jelas menunjukkan bahawa misi utama umat Islam ialah menunjukkan peribadi mulia yang boleh mendatangkan manfaat jangka masa panjang dalam usaha menyebarkan agama Islam. Amalan terpuji dalam kehidupan hendaklah dipraktikkan kepada semua manusia tanpa mengira agama, budaya dan bangsa. Sifat menyantuni, bersikap adil dan tidak menzalimi hak mereka adalah antara bentuk toleransi yang disarankan oleh Islam dan termasuk dalam perkara-perkara mahmudah yang mendapat ganjaran pahala dari Allah SWT.

c- Toleransi Dalam Hubungan Bermasyarakat

Sebagai paksi utama pembentukan bangsa Malaysia, etnik Melayu merupakan sebuah masyarakat yang liberal mampu menyesuaikan diri dalam interaksi dengan budaya asing (Mohd Anuar & Mohammad Aizat 2011). Namun, mengekalkan keharmonian dan rasa kebersamaan serta saling percaya-mempercayai sepenuhnya dalam kalangan etnik berbeza, belum tercapai

kerana adanya sikap prejudis dalam diri. Misalnya, didapati masih wujud sentimen bangsa lain yang beranggapan bahawa bangsa Melayu yang mengawal semua bidang seperti politik, ekonomi, pendidikan dan budaya di negara ini (Osman Chuah 2012). Bangsa-bangsa selain Melayu dianggap sebagai kumpulan yang tunduk dan patuh dan serta memiliki hak dan kebebasan yang terhad. Mereka beranggapan bahawa bahasa, kebudayaan, kehidupan sosial dan sistem pendidikan hanyalah dalam lingkungan kumpulan etnik mereka dan tidak diiktiraf sebagai identiti nasional yang sebenar.

Soal perbezaan bukanlah penghalang untuk manusia saling bekerjasama dan hormat-menghormati antara satu sama lain dalam Islam. Realiti kemajmukan bangsa Malaysia menuntut persefahaman agar kelestarian hidup dalam keamanan dapat dikekalkan. Menurut (Wan Liz Osman 2000) kerangka pembinaan bangsa Malaysia bermula dengan prinsip-prinsip universal Islam sebagai paksinya. Firman Allah SWT dalam surah al-Maidah ayat 5 yang bermaksud:

“Sekiranya Allah mengkehendaki, nescaya kamu dijadikannya satu umat (saja), tetapi Allah hendak menguji kamu terhadap pemberianNya kepadamu, maka berlumba-lumbalah berbuat kebajikan.”

(Abdullah Basmieh 2002)

Sesungguhnya jelas Islam memberi jaminan terhadap keselamatan nyawa dan anggota tubuh badan manusia (QS 6:151). Dalam konteks hubungan etnik, Islam mewajibkan individu menjaga keselamatan diri dan pada masa yang sama melarang keras perbuatan yang boleh mengancam nyawa diri sendiri atau orang lain. Ini membuktikan bahawa Islam memberi keadilan dan mampu menjaga hak setiap individu samada orang Islam mahupun bukan Islam. Menurut (al Hufi 1979) Islam menjamin hak pemilikan dan penguasaan harta dengan menggariskan peraturan yang jelas bahawa tidak dibenarkan kepada kaum Muslim menganiaya musuh dan merampas harta mereka dengan sewenang-wenang.

Kepelbagaian budaya masyarakat Malaysia ternyata ada keistimewaannya. Contoh paling jelas, amalan toleransi ini boleh dilihat di Sarawak dan juga Sabah. Nilai toleransi yang tinggi ini dapat dibuktikan melalui hubungan antara Muslim dan bukan Muslim yang bersikap sedia menerima pembinaan rumah ibadah yang saling berdekatan antara satu sama lain (Khadijah, Wan Ariffin dan Suraya 2014). Sebagai contoh di Miri, Sarawak, kedudukan Masjid An-Naim dan Gereja *The Good Shepherd* yang dibina bersebelahan di antara satu sama lain

serta berkongsi tempat letak kereta adalah simbol hubungan akrab dua penganut berbeza tersebut.

Menurut Khadijah, Wan Ariffin & Suraya (2014), hasil temubual dengan Mufti Sarawak Haji Kipli Yasin, sikap muhibbah dan toleransi pelbagai etnik di Sarawak umpamanya, jelas terlihat khususnya semasa sambutan perayaan Hari Raya. Masyarakat penganut agama lain akan turut mengaplikasikan budaya bermaaf-maafan, berpakaian baju Melayu lengkap bersampin selama seminggu ketika berkunjung ke rumah rakan-rakan Muslim. Ini kerana masyarakat Muslim telah memperlihatkan amalan mulia itu kepada rakan-rakan bukan Muslim. Justeru, sebagai tanda hormat dan jalinan ukhuwah rakan bukan Muslim turut bersama meraikannya.

Begitu juga amalan rumah terbuka yang menjadi tradisi sempena sambutan musim perayaan sesuatu kaum di Malaysia. Masyarakat pelbagai etnik saling berkunjung ke rumah jiran tetangga mereka. Contohnya, semasa perayaan Hari Raya Aidilfitri, etnik Cina, India, Kadazan Dusun, Iban dan pelbagai lagi akan berkunjung ke rumah etnik Melayu dan begitulah sebaliknya apabila tiba perayaan etnik lain. Etnik Cina misalnya akan berusaha menyediakan makanan halal kepada etnik Melayu apabila menjemput etnik Melayu datang ke rumah mereka sewaktu perayaan Tahun Baharu Cina (Ayu Nor Azilah, Mohamad Rohaini dan Nor Azlina 2017).

Semua amalan ini relevan dengan realiti masakini bersandarkan kepada saranan al-Quran dalam prinsip *ta'aruf* (saling kenal mengenali) sehingga boleh mengeratkan silaturahim berlainan bangsa (QS 49:13). Jurang pemisah antara budaya hendaklah dikurangkan dengan menerapkan elemen saling menerima, bertolak ansur dan melihat perbezaan ini sebagai satu kelebihan untuk membentuk bangsa Malaysia yang unik di mata dunia. Mereka dapat mewujudkan interaksi yang positif dan menyemai rasa kebersamaan dalam kehidupan. Semua pihak mesti mengambil langkah yang positif dalam menyokong pelbagai usaha yang boleh dilakukan bersama-sama agar matlamat ini dapat dicapai.

Selain itu, setiap bangsa yang bebas berkomunikasi dengan bahasa ibundanya sendiri adalah contoh toleransi yang tidak disedari ramai pihak. Sarjana Barat mengklasifikasikan bahasa sebagai identifikasi identiti budaya yang merupakan alat berkomunikasi sebagai simbol pengenalan kumpulan dan berkait erat dengan identifikasi etnik (Van Den Berghe 1987). Bayangkan jika sesuatu bangsa itu tidak dibenarkan untuk bertutur dengan bahasa mereka, ini akan menimbulkan diskriminasi kaum secara tidak langsung. Justeru, pertimbangan ini hendaklah dihargai dengan menggunakan bahasa yang baik tanpa sebarang provokasi. Namun begitu, bertutur dengan bahasa kebangsaan adalah sangat digalakkan kerana ia bahasa perantaraan bagi mengeratkan hubungan sesama mereka.

Bertitik tolak dari perkara ini, Islam menuntut segala perbezaan dan persoalan berkaitan dilihat dari perspektif yang boleh memberi manfaat dan impak positif kepada semua pihak. Antaranya adalah mempraktikkan sifat toleransi yang merupakan sikap terbuka dalam menghadapi perbezaan iaitu sikap saling menghargai dan menghormati eksistensi masing-masing (Muhammad Yasir 2014). Pendapat ini telah menyokong kenyataan Cheu Hock Tong (1986) bahawa, untuk membentuk dan membina nilai sesebuah negara, haruslah berasaskan keperluan sesebuah masyarakat dan bukannya keperluan sesuatu kumpulan etnik dan agama tertentu. Sebagai contoh sikap toleransi, kesederhanaan, kasih sayang, hormat menghormati dan sebagainya.

Suasana kehidupan bermasyarakat majmuk di Malaysia begitu unik, aspek toleransi menjadi satu perkara yang perlu dihayati. Kepelbagaian kaedah dalam bertoleransi dapat dilaksanakan secara sedar mahupun tanpa sedar. Walaubagaimanapun, toleransi yang terbaik merupakan toleransi yang dibina melalui elemen-elemen yang bersesuaian bagi membendung konflik yang wujud diantara masyarakat majmuk yang berbilang kaum dan bangsa. Gabungan prinsip toleransi dan elemen mampu membina satu suasana harmoni dan aman.

ELEMEN MENANGANI KONFLIK DALAM MASYARAKAT MAJMUK DI MALAYSIA

Kewujudan masyarakat majmuk di Malaysia terdiri daripada pelbagai aspek iaitu bangsa, agama dan budaya. Dari aspek bangsa Malaysia, masyarakatnya terdiri daripada 3 kaum utama iaitu Melayu, Cina dan India. Manakala dari sudut agama pula, terdapat juga 4 agama mengikut majoriti penganutnya di Malaysia iaitu Islam, Buddha, Hindu dan Kristian. Aspek budaya juga merupakan aspek penting dalam mencerminkan kemajmukan masyarakat di Malaysia. Aspek ini menjadi penunjuk kepada identiti sesuatu bangsa, etnik, puak, suku dan agama. Meraikan setiap budaya yang wujud juga merupakan satu cabaran dan langkah dalam menjamin keharmonian negara Malaysia.

1. Rahmatan Lil ‘Alamin

Dasar baharu dalam pentadbiran Negara mengenengahkan gagasan Rahmatan Lil ‘Alamin. Elemen ini mempromosikan Islam itu bersifat universal, mempunyai nilai dan prinsip dalam memperluaskan dasar Negara berkeadilan dan harmonis dalam pelbagai aspek. Selain itu, ia merupakan tindakbalas kepada isu global yang menggugat kredibiliti Islam seperti Radicalism, Islamophobia dan Xenophobia di mata dunia. Kehidupan masyarakat Malaysia diterapkan dengan nilai harmonis dan nikmat ini dikecapi oleh semua lapisan peringkat masyarakat di setiap

negeri. Menurut Atifah Ahmad Yusoff et.al (2018), sikap hormat-menghormati merupakan indikator sosio-agama dalam menjaga keharmonian di Malaysia. Merujuk kepada perkataan Rahmatan Lil ‘Alamin dalam al-Quran ia merupakan satu hubungan yang saling berkait dan membawa maksud kepada kesatuan yang tidak boleh dipisahkan dalam pelbagai kehidupan.

(a) Rahmah dalam Perundangan

Kewibawaan Malaysia tidak pernah dinafikan sebagai Negara Islam yang mempunyai pelbagai masyarakat majmuk dan berbilang bangsa. Kedudukan istimewa agama Islam ini telah diberikan taraf sebagai agama rasmi Persekutuan dalam Perlembagaan 1957 dan 1963 (Ahmad Redzuan et al., 2017). Sikap tasammuh dan toleransi dalam Islam antara kandungan elemen rahmah yang diterapkan kepada penganut lain. Ini dijelaskan melalui Perlembagaan Persekutuan Malaysia dalam Perkara 11 (1): *“tiap-tiap orang adalah berhak untuk menganuti dan mengamalkan agamanya tertakluk kepada Fasal (4), mengembangkan agamanya”*.

(b) Rahmah dalam Menangani Gejala Sosial

Gejala sosial dalam Negara yang diperlihatkan daripada pelbagai reaksi dan ragam masyarakat dari pelbagai pihak yang menyebabkan keharmonian Negara tergugat. Rentetan masalah daripada isu agama, politik, ekonomi dan sosial mencetusnya konflik dan polemik dalam Negara. Beberapa isu yang melibatkan interaksi masyarakat majmuk di Malaysia disenaraikan dalam kajian Mohd Anuar et.al (2018) :

1. Status Islam sebagai agama rasmi persekutuan.
2. Mencabar hak keistimewaan Melayu dalam perlembagaan
3. Mempersoalkan kedudukan institusi beraja
4. Mempertikai fungsi institusi Islam seperti JAKIM, dan menstrukturkan semula agensi Islam.
5. Mencabar kedudukan Bahasa Melayu sebagai 84ahasa kebangsaan. Teks edaran dalam Bahasa Mandarin dan Tamil
6. Menuntut supaya Universiti Teknologi MARA (UiTM) supaya dibuka untuk semua kaum.

Selain itu, permasalahan isu politik dinyatakan Mohd Anuar Ramli (2018), bahawa permasalahan dalam isu politik berdasarkan peralihan kuasa pentadbiran Negara sebelum PRU14 dan pasca PRU14. Ini dijelaskan oleh Khairul Azhar Meerangani (2016), berlakunya perubahan drastik dalam komposisi penguasaan politik menyebabkan timbul keberanian sebahagian pihak

mempersoalkan peruntukan dan tuntutan tertentu. Manakala isu yang melibatkan konflik agama seperti isu penggunaan kalimah Allah, isu terjemahan Bible, murtad dan hak penjagaan anak dalam kes pasangan memeluk Islam. Menurut kajian Siti Khatijah & Fadzli (2017), semakin tinggi tahap sensitiviti yang ditimbul semakin tinggi isu perpaduan kaum timbul dalam masyarakat. Hal ini secara tidak langsung menunjukkan hubungan signifikan antara keagamaan dan interaksi masyarakat. Pendekatan yang komprehensif perlu dilaksanakan dalam menangani dan mengawal keadaan ini daripada lebih parah.

(c) Rahmah dalam Masyarakat Majmuk

Pembentukan kesepaduan masyarakat majmuk melalui hasil tindakan kerajaan (*top-down*) dan hasil sumbangan daripada interaksi dan jalinan hubungan yang berlaku dikalangan masyarakat (*bottom-up*). Tanpa sedar, elemen rahmah dalam masyarakat dapat dibentuk secara tidak langsung. Antara elemen rahmah yang ditonjolkan dalam masyarakat majmuk Malaysia :

(i) Amalan Persefahaman dalam Komunikasi

Amalan membudayakan berdialog atau berkomunikasi bukan hanya amalan peringkat elit yang melibatkan pakar-pakar mahupun sarjana tetapi melibatkan dialog dan komunikasi keseluruhan kalangan masyarakat Malaysia secara spontan. Justeru itu, dalam kajian Khairul Azhar Meerangani et.al (2020), Mantan Perdana Menteri Malaysia, Tun Abdullah Badawi menyatakan bahawa amalan berdialog dan persefahaman merupakan prasyarat untuk membina hubungan yang adil antara budaya dan peradaban kerana ia membolehkan kita memahami perbezaan dan persamaan dari akar umbi.

(ii) Amalan Hidup Berjiran

Jiran didefinisikan sebagai mereka yang tinggal di satu-satu kawasan perumahan atau kampung adalah dianggap jiran. Definisi ini juga boleh diketengahkan dalam konteks masyarakat bandar. Definisi jiran dari sudut etimologi didefinisikan sebagai orang yang tinggal berhampiran atau bersebelahan. Jabatan Perpaduan Negara dan Integrasi Nasional (JPNIN) pada 1989, mendefinisikan jiran adalah mereka yang meliputi keluarga mereka sendiri, mereka yang tinggal berhampiran dengan rumah kita dan mereka yang tinggal di kawasan sejiran serta kenalan kita. Menurut Maisarah Saidin et.al (2020) Islam amat mementingkan kesejahteraan dan keamanan antara manusia. Berdasarkan perintah Allah swt dalam al-Quran agar berbuat baik kepada jirantetangga sebagaimana firman-Nya:

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَاللَّوَالِدِينَ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ۝٣٦﴾

Berdasarkan surah An-nisa' ayat 36, dapat difahami bahawa anjuran berbuat baik dalam tidak dikhususkan kepada jiran yang beragama Islam sahaja, bahkan ia merangkumi kepada bukan Islam serta tidak kira sama ada ia memiliki hubungan kekerabatan atau tidak. Oleh yang demikian, menurut Maisarah Saidin et.al (2020) dalam menentukan martabat dan kedudukan jiran, ulama membahagikan mereka kepada tiga kategori iaitu:

(1) Jiran Muslim yang memiliki hubungan darah; ia memiliki tiga hak iaitu hak sesama Islam, hak kekeluargaan dan hak kejiranan.

(2) Jiran Muslim yang tiada hubungan darah; dan ia mempunyai dua hak iaitu hak sesama Muslim dan hak kejiranan.

(3) Jiran yang kafir, mereka ini hanya mempunyai satu hak sahaja iaitu hak kejiranan.

(iii) Amalan Kelangsungan Hidup Bersama (*Co-existence*)

Masyarakat Malaysia sememangnya berkait satu sama lain dalam kehidupan seharian dalam konteks bangsa Malaysia dan tidak boleh terlepas untuk berada dalam kelompok yang pelbagai. Gaya hidup harmoni menjadi pilihan masyarakat Malaysia sehingga hari ini. Ia merupakan amalan dalam mendepani pelbagai isu yang timbul antara masyarakat majmuk. Namun, hal ini mebolehkan masyarakat berinteraksi dan bekerjasama secara aman (*peaceful co-existence*) serta menimbulkan satu percampuran kepercayaan (*mixed-faith family*), dalam kelompok kekeluargaan yang membawa kepada keharmonian. Perkara ini akan membentuk kesefahaman antara dua pihak yang berlainan agama dan kepercayaan dalam konteks masyarakat majmuk (Mohd Nazmi Mohd Khalli et.al 2020).

2. Wasatiyyah

Elemen wasatiyyah berfokuskan kepada satu ayat utama iaitu surah al-Baqarah, 2: 143, Allah SWT berfirman;

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۚ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعَ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّعَ إِيمَانَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ
رَّحِيمٌ ١٤٣

Ayat ini juga menjelaskan bahawa Allah SWT menyatakan bawah Islam adalah agama syariat yang paling sempurna jalan dan manhajnya serta mazhab yang tepat. Umat Islam pula merupakan umat pertengahan iaitu yang paling baik dan adil. Tidak melampau dalam menentukan keputusan dalam sesuatu perbuatan dan tindakan. Agama Islam tunjang utama bagi menegakkan hak rohani dan jasmani, serta diberikan keseluruhan hak-hak kemanusiaan kepada orang Islam. Oleh itu, makna wasatiyyah adalah merujuk kepada pendekatan yang terbaik, adil, sederhana dan seimbang diterapkan dalam masyarakat.

Islam merupakan agama yang sangat menekankan konsep wasatiyyah sebagai cara hidup bagi umatnya. Konsep wasatiyyah ini ditekankan dalam semua aspek dalam kehidupan termasuklah aspek akidah, syariah, ekonomi, kepenggunaan, pengurusan pembangunan, akhlak, kebudayaan dan kesenian. Selari dengan keamanan global yang turut mementingkan kestabilan pembangunan, ekonomi, iklim persekitaran dan kemanusiaan. Menurut Muhamadul Bakir Yaakub et. al (2020), konsep wasatiyyah yang menganjurkan mekanisme 'al-tawazun' dalam reality kehidupan sebenarnya menjurus kepada pembentukan keamanan serantau yang akan membawa kepada keamanan global. Daripada perbincangan Rajah 1 menunjukkan bahawa Wasatiyyah boleh disifatkan sebagai satu konsep perlakuan atau amalan yang bercirikan kepada lima ciri-ciri berikut:



Rajah 1: Lima Ciri Utama Konsep Amalan Berorientasikan Wasatiyyah

Rajah 1 menjelaskan Wasatiyyah merangkumi ciri-ciri atau elemen-elemen yang membentuk nilai kesederhanaan, keadilan, kecemerlangan dan prinsip-prinsip yang menjadikan seseorang Islam itu berfungsi sebagai seorang manusia yang terbaik dalam sesebuah masyarakat. Pengamalan konsep Wasatiyyah memerlukan satu instrumen pengukuran khas yang dapat mengukur kewujudan elemen-elemen asas yang mendasari sesuatu amalan atau tindakan

tersebut. Dengan itu, semua nilai-nilai yang tersirat dalam sesuatu amalan yang berorientasikan Wasatiyyah dapat diserlahkan.

3. Al-Ta'ayush

Bagai mencapai toleransi yang harmoni dalam masyarakat majmuk di Malaysia perlu dilihat dari dua aspek iaitu aspek kemanusiaan dan keagamaan serta akidah. Dalam aspek keagamaan dan akidah, Islam menggariskan prinsip yang jelas dan tidak boleh diabaikan semata-mata dalam toleransi dan menjaga hubungan. Walaupun begitu, dalam menyelesaikan konflik yang berkaitan dengan akidah dan ketuhanan aspek hikmah dan kebijaksanaan masih tetap diutamakan. Manakala dalam misi membangunkan Negara, aspek kemanusiaan, sikap keterbukaan, kerjasama dan toleransi menjadi perkara utama yang perlu diterapkan. Dalam membincangkan aspek interaksi masyarakat majmuk di Malaysia, elemen *Al-Ta'ayush* dipilih sebagai garis panduan kasar dalam berinteraksi dengan masyarakat bukan Islam khususnya. Menurut ringkasan Muhammad Nidzam (2019) beberapa prinsip dalam hubungan dengan orang bukan Islam, ialah;

1. Tidak menghina mana-mana kaum (al-Hujurat, 49: 11)
2. Berbuat baik atas dasar kemanusiaan seperti memberi bantuan dan pertolongan
3. Sikap memuliakan jiran dan tetamu walaupun mereka bukan Islam
4. Saling berkenalan dan melakukan pergaulan yang baik
5. Tidak mencela agama dan tuhan-tuhan mereka demi memelihara kehormatan dan martabat agama Islam (al-An'am, 6: 108)
6. Berlaku adil, berpegang kepada undang-undang dan berpegang kepada janji
7. Memahami bahawa tedapat perlbagai pandangan fiqh dalam sesuatu isu yang boleh dirujuk bagi menyelesaikan isu antara kaum dan agama

Namun menurut Muhammad Ikhlas Rosele et.al (2019) dalam konteks Malaysia terdapat beberapa penekanan perlu diutarakan bersesuaian dengan masyarakat majmuk di Malaysia yang sedikit berbeza daripada kefahaman dalam konteks yang umum. Penekanan yang perlu diberikan adalah;

1. Memahami sejarah Malaysia, pembentukan Malaysia, penjajahan, kedudukan orang Melayu, sejarah perkembangan Islam, laporan Suruhanjaya Reid 1956-1957, dasar pecah dan perintah, kontrak sosial, perjuangan kemerdekaan dan seumpamanya. Hal ini secara umum dapat menjelaskan identity masyarakat Malaysia yang lebih khusus.

2. Memahami perlembagaan persekutuan, khususnya dalam aspek kedudukan Islam (Shamrahayu, 2018) dan keistimewaan hak orang Melayu dalam Pekara 153 Perlembagaan Persekutuan (Ayu Nor Azilah, et. al., 2019). Mendalami latar belakang dasar-dasar yang pernah dilaksanakan kerajaan seperti Dasar Ekonomi Baru, Dasar Pendidikan Kebangsaan, Rukun Negara dan seumpamanya.

3. Menghormati kedaulatan Yang Di-Pertuan Agong serta mengiktiraf kedudukannya seperti yang termaktub dalam Perlembagaan Persekutuan serta Raja-Raja Melayu yang lain. Di samping itu, sikap menghormati dan mematuhi undang-undang yang diguna pakai di Malaysia.

Sehubungan itu, kerangka pembinaan bangsa Malaysia perlu bermula dengan prinsip-prinsip universal Islam sebagai paksinya (Mohd Anuar & Mohammad Aizat 2011). Maka, dalam mengekalkan keharmonian dan rasa kebersamaan, sikap toleransi adalah sangat relevan bagi mengelakkan konflik yang boleh menghancurkan sesebuah negara. Segalanya tidak mustahil sekiranya kita bangsa Malaysia juga boleh bersikap terbuka dan saling menerima perbezaan ini sebagai satu kelebihan bersama. Bangsa Melayu yang terdidik dengan ajaran Islam mesti menunjukkkan sikap yang baik dan pemurah, namun tegas dalam mempertahankan hak-hak bersama.

KESIMPULAN

Kejelekitan perpaduan dan integrasi rakyat dalam sebuah negara berbilang kaum sukar dicapai tanpa pendedahan awal yang berstrategik, keintiman, persefahaman semua pihak serta kepercayaan dan pegangan kukuh terhadap ajaran agama. Banyak implikasi negatif yang akan berlaku sekiranya usaha tidak dilakukan untuk menjaga hubungan baik di kalangan rakyat Malaysia. Isu-isu perkauman dan sensitif boleh menggugat perpaduan antara kaum, mewujudkan huru-hara dan ancaman ketenteraman awam, mencetuskan konflik antara agama, mewujudkan suasana prejudis, prasangka, dan hubungan tidak baik, menghilangkan semangat toleransi, menimbulkan suasana tidak aman serta mengurangkan persefahaman bangsa berbilang kaum (Mohd Ridhuan 2011; Ayu Nor Azilah, Mohamad Rohaini & Nor Azlina 2017)

Terdapat tiga faktor penting yang mengikat perpaduan negara iaitu agama, keturunan dan kebudayaan (Abdullah Nawawi 1986). Sehubungan itu, kerangka pembinaan bangsa Malaysia perlu bermula dengan prinsip-prinsip universal Islam sebagai paksinya (Mohd Anuar & Mohammad Aizat 2011). Maka, dalam mengekalkan keharmonian dan rasa kebersamaan, sikap toleransi adalah sangat relevan bagi mengelakkan konflik yang boleh menghancurkan sesebuah negara. Segalanya tidak mustahil sekiranya kita bangsa Malaysia juga boleh bersikap terbuka dan saling menerima perbezaan ini sebagai satu kelebihan bersama. Bangsa Melayu yang

terdidik dengan ajaran Islam mesti menunjukkkan sikap yang baik dan pemurah, namun tegas dalam mempertahankan hak-hak bersama.

Kita boleh menjadikan kebudayaan Melayu sebagai pentakrif untuk pembinaan bangsa Malaysia melalui penggemblengan ciri-ciri positif dalam adat resam masyarakat Melayu. Tambahan pula, masyarakat Melayu sebagai teras bangsa Malaysia memiliki perbendaharaan nilai dan budi bahasa yang mulia dan terpuji seperti yang tersurat dan tersirat dalam pantun dan peribahasanya (Abdullah al Qari 2002). Mereka menyanjung tinggi, memuji, menggalakkan dan menghargai budi bahasa mulia seperti berhati-hati, merendah diri, sabar, pemurah, menunaikan janji muafakat, tolong menolong dan sebagainya. Semua amalan ini adalah bersesuaian dengan ajaran Islam. Bangsa Melayu sebagai bangsa yang dominan di Malaysia bertanggungjawab memberi kefahaman yang benar tentang Islam dan menunjukkan contoh yang terbaik kepada bangsa lain biar pun mungkin proses ini memakan masa yang panjang.

Toleransi bukanlah sesuatu yang kita ciptakan. Toleransi adalah sifat yang dianjurkan oleh Islam. Toleransi bukanlah sesuatu yang baru, malah Nabi Muhammad SAW sendiri mempraktikkan amalan ini sepanjang proses pentadbiran baginda di kota Madinah. Segalanya terbukti melalui kejayaan menyatukan penduduk Islam dan bukan Islam dalam membina negara dengan kebijaksanaan baginda. Inilah contoh mudah dan jelas untuk menggambarkan betapa sikap toleransi itu boleh membentuk identiti masyarakat Madinah sebagai satu umat yang hidup bersama dan boleh dipraktikkan dalam perhubungan masyarakat di negara ini.

Kelestarian bangsa Malaysia yang sedia ada dan menangani konflik yang membawa kepada perpecahan kaum perlu difahami seterusnya diterjemahkan dengan tindakan yang wajar. Kepelbagaian etnik di negara ini seharusnya menguatkan lagi perpaduan dan saling mendidik hati untuk menerima perbezaan. Perbezaan agama dan tradisi adalah fitrah manusia yang sepatutnya dapat menyuburkan sikap toleransi, saling mengetahui dan menghormati budaya masing-masing. Justeru, pemimpin dan masyarakat juga perlu lebih matang dalam menerima sesuatu perkhabaran yang tidak pasti, apatah lagi perkara-perkara yang mengaitkan ketidaksefahaman dan hasutan yang boleh menjejaskan toleransi. Sikap toleransi ini akan lebih tersusun dengan digabung bersama elemen-elemen yang disarankan oleh Islam. Malahan, Islam telah menganjurkan bahawa setiap sesuatu berita haruslah diselidik dan tidak diambil tindakan secara membuta tuli. Perkara ini akan menjadikan satu keadaan yang harmonis dalam toleransi seharian di dalam masyarakat secara umumnya. Kesan daripada toleransi yang baik akan menumbuhkan rasa bangga seseorang dan sikap perpaduan yang tinggi terhadap negara yang memiliki kepelbagaian etnik, agama, tradisi dan budaya yang tidak dimiliki bangsa lain.

RUJUKAN

- Abdul Rahman E. 2001. *Southeast Asean Middle Classes*. Bangi: Penerbit UKM.
- Abdul Rahman Haji Abdullah. 1989. *Islam dalam Sejarah Asia Tenggara Tradisional*. Pulau Pinang: Universiti Sains Malaysia.
- Abdullah al Qari Salleh. 2002. *Sinar Wahyu Menembusi Pantun Falsafah Melayu*. Kuala Lumpur: Al-Hidayah Publishers.
- Abdullah Basmeih. 2002. *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman Kepada Pengertian Al-Quran (30) Juz*. Kuala Lumpur: DarulFikir cet. 13.
- Ahmad Muhammad al Hufi. 1979. *Samahat al Islam*. Cairo: Dar Mahat Misr.
- Alwi Shihab. 2005. *Nilai-nilai Pluralisme dalam Islam: Bingkai Gagasan yang Berselerak*. Bandung: Penerbit Mizan.
- Atifah Ahmad Yusoff , Muhammad Ridhuan Tony Lim Abdullah , Mohd Nuri Al-Amin Endut , Enizahura Abdul Aziz and Ahmad Tarmizi Talib. 2018. Indicators for Socio-Religious Harmony Index (SRHI) Instrument for Malaysia: Findings of FDM Expert Panel, *Social Sciences & Humanities, Pertanika J. Soc. Sci. & Hum.* 26 (S): 55 - 72 (2018)
- Ayu Nor Azilah M., et. al. (2019). Perlembagaan Persekutuan Malaysia Mengharmonikan Ikatan Masyarakat Majmuk di Malaysia. *Journal of Muwafaqat*, 2 (1): 60-74.
- Ayu Nor Azilah, Mohamad Rohaini Amin, Nor Azlina Endut. (2017). Pemupukan Nilai Murni Antara Etnik Di Malaysia Melalui Dasar Kebudayaan Kebangsaan. *Prosiding Persidangan Antarabangsa Sains Sosial & Kemanusiaan*
- Bharuddin Che Pa & Ajidar Matsyah. 2013. *Kertas Kerja Konferensi Antarabangsa Islam Borneo VI* Anjuran Pusat Penyelidikan & Perkembangan Islam Borneo, Universiti Teknologi MARA Sarawak pada 18 dan 19 September 2013 di Riverside Majestic Hotel, Kuching, Sarawak.
- Cheu Hock Tong. 1986. *Beberapa Asas Integrasi nasional: Pro dan Kontranya*. Kuala Lumpur: Penerbit Karya Kreatif.
- Chin Yee Mun. 2013. Ethnic Socialization: A Case of Malaysian Malay and Chinese Public Universities Students Experiences. *International. Journal of Social Science and Humanity*. Vol.3(6).585-585.

Fadzli, Adam and Siti Khatijah, Yasin (2017) Sensitiviti Agama Dalam Hubungan Masyarakat Pelbagai Kaum Di Malaysia. In: *International Conference On Empowering Islamic Civilization, 7-8 October 2017, UniSZA*.

Forward. DOI: 10.7763/IPEDR. V48(1): 1-5.

Fred R. Von Der Mehden. 1987. *Malaysia, Islam and Multi Ethnic Politics*. New York: Oxford University.

Halipah Hamzah. 2016. Kajian Hubungan Etnik dalam Kalangan Remaja Muslim. *Academia Journal UiTMT*. Vol 5(1): 1-12.

Hamidi Ismail, Kalthum Hassan & Mohd Nizar Zakaria. 2016. *Kesederhanaan Ke Arah Perpaduan Kaum Di Malaysia*. *Journal of Techno Social*. Vol 8(2): 70-74

Hanita Hassan, Hadina Habil & Nor Aireen Ibrahim. 2012. The Roles of Media in Realising 'Unity in Diversity'. *International Proceedings of Economics Development & Research*. Vol. 42. p176.

Hornby AS. 1995. *Oxford Advanced Learner's Dictionary*. Oxford: University Printing

Humaidi Tatapangarsa. 1980. *Akhlaq Yang Mulia*. Surabaya: PT. Bina Ilmu.

John Sydenhem Furnivall. 1956. *Colonial Policy and Practice: A Comparative Study of Burma and Netherlands India*. New York: New York University Press.

Khadijah Mohd Khambali, Wan Ariffin Wan Yon & Suraya Sintang @ Hambali. 2014. Toleransi dan Pluralisme Menurut Pengalaman Masyarakat Bidayuh. *Jurnal Usuluddin* 40 : 99-133.

Khairul Azhar bin Meerangani Rushdi bin Ramli, 2016. Hak Asasi Non Muslim Di Malaysia Menurut Perlembagaan Persekutuan dan Prinsip Islam . *Jurnal Kemanusiaan* Vol. 25, Iss. 3 ISSN 1675 – 1930 *Universiti Teknologi Malaysia*

Khairul Azhar bin Meerangani. 2016. *Isu Semasa Terhadap Hubungan Sosial Dengan Non Muslim Di Malaysia Daripada Perspektif Hukum Islam*. Tesis Sarjana Kedoktoran. Universiti Malaya

Khairul Azhar Meerangani, Muhammad Ikhlas Rosele & Syamsul Azizul Marinsah. 2020. Pendekatan Wasatiyyah Dalam Interaksi Inter-Agama Di Malaysia. *MANU Bil. 31 (2), 19-46, 2020 (Disember), E-ISSN 2590-4086*

Mahayudin Haji Yahaya. 2001. *Islam di Alam Melayu*. Kuala Lumpur: DBP

- Maisarah Saidin. 2020. Peranan Institusi Kejiranan Ketika Pandemik Covid-19 Menurut Perspektif Sunnah. *Journal of Ma'alim al-Quran wa al-Sunnah* Vol. 16, No. 2, (2020), pp. 48-68 ISSN: 1823-4356 | eISSN: 2637-0328
- Mohamed Mihlar Abdul Muthaliff, Mohd Rosmizi Abd Rahman, Muhammad Khairi Bin Mahyuddin, Ahmad Najaa' Bin Mokhtar & Yuseri Bin Ahmad. 2017. Non-Muslims' Perception Of Islam And Muslims In Seremban, Negeri Sembilan Malaysia: An Empirical Study. *Journal of Global Business and Social Entrepreneurship*. Vol. 3(5): 134–151
- Mohammad Nidzam A. K. (2019). "Prinsip-Prinsip Syariah dalam Hubungan Antara Muslim dan Non-Muslim". Dalam Citra Dakwah Fiqh al-Ta'ayush dan Cabaran Semasa, hh. 1-22, Baharom K., at. al. (eds.). Selangor: Persatuan Ulama Malaysia
- Mohd Anuar Ramli & Mohammad Aizat Jamaludin. 2011. 'Uruf Majmuk: Konsep dan Amalannya dalam Masyarakat Majmuk di Malaysia. *Journal of Fiqh* (8):45-64.
- Mohd Arip Kasmu, Abur Hamdi Usman, Mohamad Taha, Ahmad Rafizi Salleh & Jamsari Alias. 2015. Religious Tolerance in Malaysia: A Comparative Study between the Different Religious Groups. *Review of European Studies*, Vol 7, No 3, Canadian Center of Science and Education.
- Mohd Nazmi Mohd Khalli, Suraya Sintang & Syamsul Azizul Marinsah. 2020, *Rahmatan Lil 'Alamin: Kerangka Konsep Keharmonian Di Malaysia* . *Sains Insani* 2020, Volume 05 No 2 : 32-42
- Mohd Ridhuan Tee Abdullah. 2010. Cabaran Integrasi antara Kaum di Malaysia: Perspektif Sejarah, Keluarga dan Pendidikan. *Jurnal Hadhari*. Bil. 3: 61-84.
- Muhamadul Bakir Yaakub, Khatijah Othman & Nik Nadian Nisa Nik Nazli. 2020. Pembangunan Instrumen Pengukuran Amalan Wasatiyyah dalam Kalangan Mahasiswa Di Malaysia. *Journal of Islamic Social Sciences and Humanities*. Vol.22 (2) Special Issue, 2020:67-80, Universiti Sains Islam Malaysia
- Muhammad Ikhlas Rosele, Abdul Karim Ali, Muhammad Safwan Harun, Saiful Islam Nor Mohd Zulkarnain. 2019. Pendekatam Wasatiyyah dalam Kerangka Al-Ta'ayush Masyarakat Majmuk Di Malaysia: Satu Tinjauan. *Jurnal Ilmi Journal of Ilmi Jilid* 9, 2019: 81-89
- Muhammad Nazmi Abd Halim, Jaffary Awang & Muhammad Helmy bin Abdul Gapar. Tahap Pengetahuan Terhadap Asas Agama-agama Dominan di Malaysia: Kajian Lapangan di Negeri Kedah dan Selangor. *Jurnal Komunikasi Borneo Edisi Khas*.64-83.

- Muhammad Yasir. 2014. Makna Toleransi Dalam Al-Qur'an. *Jurnal Ushuluddin* Vol. XX11 (2): 170-179.
- Mustafa Daud. 2002. *Pemikiran Melayu Tentang Alam dan Hakikat Diri*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka
- Noh, Mohd Isa Hamzah & Latifah Abd Majid. 2015. Multicultural Education Practise in Malaysia.
- M. Noraini Omar, Mohd Aderi Che Umar Hashim. 1997. *Toleransi dan Kemerdekaan Beragama dalam Islam Sebagai Dasar Menuju Dialog dan Kerukunan Antar Agama*. Surabaya: PT. Bina Ilmu.
- Osman Chua Abdullah. 2012. Unity and Harmony in Malaysia: Problems and Challenges. *British Journal of*
- P.F Chiok, C.C Low & S.M Ang. 2012. Malaysian Culture: Views of Educated Youths about Our Way Proceedia Social and Behavioral Sciences 174: 1941-1948.
- Razaleigh Muhamad @ Kawangit. 2012. The History of Ethnic Relationship in Malaysia. *Advances in Natural and Applied Sciences* 6(4): 504-510.
- Religious Tolerance in Malaysia: A Comparative Study Between The Different Religious Groups. *Review of European Studies*. Vol 7(3): 184-195.
- Sahibi Naim. 1983. *Kerukunan antara Umat Beragama*. Jakarta: PT. Gunung Agung. *Science*. Vol. 6 (1): 28-37
- Shamrahayu A. A. (2018). *Islam dalam Perlembagaan Persekutuan*. Kuala Lumpur: Penerbit IKIM.
- Suraya binti Wen. 2014. *Kajian Mengenalpasti Isu Dan Punca Konflik Yang Mempengaruhi Tahap Keharmonian Masyarakat Di Malaysia Bagi Tahun 2011 Dan 2012*. Tesis (Sarjana Sastera). Universiti Utara Malaysia
- N. Syaiful Rahman. 2014. Islam dan Pluralisme. *Fikrah* vol. 2(1): 401-418.
- Wilson Hassan Nandwa. 2016. Plurality and Religious Tolerance in Islam. *European Scientific Journal* vol. 12(32): 314-329.
- Yusuf al-Qardhawi. 1992. *Ghair al-Muslimin fi al-Mujtama'' al-Islamiy*. Kaherah: Maktabah Wahbah.